

(١) — ماورد إلى الشيخ محمد بن عبد الوهاب من الرسائل :

وقد وردت إليه أسئلة من علماء الحرمين والشام وأقطارها، وعلماء نجد وسكانها، وعلماء الاحساء واتباعها، متعلقة بكشف أحواله، وما يدعو الناس إليه من توحيد الله وإخلاص العبادة له، ومتضمنة للسؤال عن بيان ما يدعيه وما يقوله وما دليله فيه، فأجابهم بإجابة من الكتاب والسنة وإجماع صالح سلف الأمة ما يمثلها يهتدي المهتدون، وعليها يقف المنصفون، وبها يأخذ المستدلون، فهدى الله به من اهتدى وخاض في لجج طغيانه من شقى، ولو ذكرنا ما حصل من ذلك على التفصيل اللائق لطال الفصل، وانعكس الوصل، ولكن يكفي اللبيب ما قد شاع عنه وذاع، وتقطعت به الأسماع، من أنه يدعو الناس إلى توحيد الله وحده لا شريك له في عبادته ومعاملته وإخلاص وحدانيته وعبادته بأنواعها له وحده ليكون الدين كله له، وهذا مادعت إليه الرسل وأنزلت به الكتب .

القول على خطبة رسالة عبد الله الراوي :

وقد وردت إليه رسالة تنسب إلى عبد الله أفندي الراوي البغدادي خطيب المسجد المنسوب للوزير سليمان باشا، وقيل لعبد القادر الجيلي رحم الله روحه ونور مرقده وضحى، وكان ارسالها بأمر الوزير سليمان باشا المقيم فيه الآن، هداة ربنا الرحمن في السر والاعلان، ومضمونها: أن التوحيد إنما هو مختص بمعنى الربوبية، فالاله اسم مختص بالخالق الرازق الضار النافع وهو الله، ولا يكون اسماً لغيره إلا أن اعتقد أن ذلك الغير يوجد ذلك الضر والنفع اعتقاداً علمياً مع اعتقاد ذلك الغير أيضاً شريكاً لله حتى يطلق على ذلك المعتقد اسم الشرك واسم الكفر الموجب لسفك دمه وخلوده في النار، فأما من قال بلسانه لا إله إلا الله محمد رسول الله وآمن بالله واليوم الآخر ثم دعا غير الله من ولي أو ملك أو نبي بشيء لا يقدر عليه إلا الله تعالى، واعتقد في ذلك الغير أنه يضر وينفع فهو يعتقد فيه ذلك الذي لا يقدر عليه إلا الله، ولكن لا يعتقد أنه

شريك لله. بل إذا سئل فقل له الله شريك، قال لا. ولكني أدعو هؤلاء لقربهم
وصلاحهم، فهم يكشفون شدتي، ويفرجون كربتي، وأطلب منهم شفاعتهم، فإن ذلك
لا يخرج عن الملة بل فيه مجرد الحرمة والاثم فقط. ثم استثنى جواز سؤال الشفاعة منهم
في هذه الدار وأنه إن دعاهم لشفاعتهم له وطلبها منهم فلا بأس بذلك، وفيه
أيضاً: أن تارك الصلاة عامداً لا يكفر فلا يقتل وفيها أيضاً: جواز شد الرحال إلى زيارة
القبور، وأنه قريب من الواجب حيث كانت قبور الأنبياء، وفيها مسائل ومسائل
واعتراضات كما سنذكرها إن شاء الله تعالى، وقد أرسلها الوزير المكرم لننظر فيها ثم
نجيب عنه، فنقول بعد الاستعانة بالله والانتكال عليه والبراءة من الحول والقوة.

أما قولكم بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله أحمدته وأستعينه، وأستغفره وأعوذ
بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا
هادي له، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده
ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه وجنده وحزبه وعلى من تبعهم بإحسان، وفقى أثرهم إلى آخر الزمان.

فنقول هذا الابتداء بالبسملة، والحمد له، والاستعانة، والاستغفار، والاستعاذة بالله
من شرور النفس وسيئات الأعمال والاختيار، بأن من يهد الله فلا مضل له ومن يضل
فلا هادي له والشهادة بأن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله،
والاختيار بارساله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وإنشاء الصلاة عليه وعلى
آله وأصحابه وجنده وحزبه ومن تبعهم بإحسان وفقى أثرهم إلى آخر الزمان، مشروع
للتأسي بالكتاب العزيز ومأمور به في قوله ﷺ: «كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم
الله فهو أتر» وفي رواية فهو أجزم. وفي رواية فهو أقطع. والأتر في اللغة
مقطوع الذنب. والأجزم مقطوع الأنف. والأقطع مقطوع اليد. أطلق الشارع
ﷺ كلا منها في الحديث على ما فقدت البركة منه تشبيهاً له بما فقد ذنبه الذي به
تكمل خلقته، أو بمن فقدت يداه اللتان يعتمدهما في البطش ومحاولة تحصيل ما يروم
تحصيله. فاطلاق كل منها في هذا على وجه التشبيه البليغ أو الاستعاذة، ومعنى ذلك
في هذا المعنوي ناقص البركة فهذا حث منه ﷺ على البدء بالبسملة التي هي سبب
تمام البركة في كل ما يهتم به شرعاً، وكما أن الحديث وارد بالبدء بالبسملة فكذلك

الحمدلة . ولذلك المصنفون يجمعون بينهما . لكن الابتداء بالبسملة حقيقي ، وبالحمدلة اضافي ، ليندفع التعارض . والاسم مشتق من السمو ، وهو العلو ، أو من السمة وهي العلامة . وفيه ست لغات كما هي مبسطة في محالها من مطولات ومختصرات ، ووشرت سينه للتمييز بينه وبين الفاصل للميم عنه . ولذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب الناس على توشيره ، وعلى مد الالف المتصلة به قدام الباء ، التي وضعت عوضاً عن الالف المتصلة بالباء في حال انفرادها عن السين ، كما في باسم ربك ، وأفردت نقطة الباء التي تحت الاسم اشارة إلى تفرده تعالى بالالوهية والوحدانية ، ودورت ميمه اشارة إلى احاطة ملكه سبحانه وتعالى جميع الكائنات ، فاجتمع فيه معنى الالوهية والربوبية ، ثم هذا المبدوء به المذكور في صدر المقدمة يحتاج كل ذاك له وقائل به إلى علم معانيه والعمل بما يدعيه ، فإن معنى قول القائل بسم الله ، أي أستعين وأتبرك بكل اسم للذات الاقدس ، المسمى بهذا الاسم الانفس ، الموصوف بكمال الانعام ومادونه ، فالباء متعلقة بمحذوف مقدر بقوة المذكور وكونه فعلاً أولى لأنه الأصل في العمل ، وعمل الاسم بالحمل عليه وخاصة من مادة المفعول أولى أيضاً ، فمريد السفر يقدر بسم الله أتبرك وأستعين به على السفر ، والمؤلف يقدر على التأليف ، فهو في معنى أسافر أو أولف ونحو ذلك ، لما فيه من الاستعانة والتبرك في جميع أجزاء الفعل بخلاف الابتداء والافتتاح سواء قلنا معنى الباء الاستعانة أو المصاحبة أو التعديّة ، وكونه مؤخراً عن لفظ بسم الله أولى أيضاً ، ولا يجوز بينهما والأولى تأخيره عن الرحمن الرحيم لمن أتى بهما ، وذلك لأن رتبة العامل التقديم ، فتأخيره لنكتة وهي افادة الاهتمام مطلقاً والاختصاص والحصر غالباً وهو من حصر القلب ان كان المشركون يتبركون باسماء آلهتهم وما يعبدون من دون الله ، أو من قصر الافراد ان كانوا يتبركون بالابتداء باسماء الله وأسماء آلهتهم ، واستظهره السعد وغيره . فلذلك وجب على الموحّد قصر الاستعانة والتبرك على اسم الله تبارك وتعالى ، أي الاتيان بما يفيد ذلك وان لم يلاحظه أو لم يعرفه ، ولا يغني عنه كون المتكلم لا يعتقد ذلك لعدم اطلاعه عليه ومعرفته اياه ، إذ الجهل بالشيء لا يزيل حكمه . وأما قوله تعالى اقرأ باسم ربك فللاهتمام بالقراءة لخصوص المحل ، فان أول هذه السورة أول ما نزل من القرآن وأقرأ فيها راجع للبسملة لأنها بعض ذلك الاول ومقدمة عليه ، فهي أول آية نزلت على الاطلاق كما اقتضى الاختصاص والحصر ، اياك نعبد واياك نستعين ، والمعنى نخصك بالعبادة

والاستعانة، فلا نعبد إلا أنت ولا نستعين إلا بك، ففي تقديم اسم الله اهتمام به للتعظيم واختصاص أيضاً، وحصر للذوق السليم، وتنبيه على أنه ينبغي للعابد أن يكون نظره ابتداء إلى المعبود ثم إلى العبادة، لا من حيث انها عبادة صدرت عنه بل من حيث أنها نسبة شريفة إليه، ووصلة بينه وبين معبوده، وقدمت العبادة على الاستعانة لتوافق رؤس الآي، ولأن تقديم الوسيلة التي هي القرية والاعمال الصالحة على طلب الحاجة أدعى إلى القبول والاجابة، وللإشارة إلى أنه لا توجد العبادة من العابد إلا مع الاستعانة، ولذلك قيل ان الواو للحال، وكرر الضمير اشارة إلى حصر الاستعانة به تعالى، وذكر السين في بسم الله للفرق بين التيمن واليمين .

(والله) أصله اله زيدت فيه اللام وشددت وفتحت همزته فصار الله، وهو علم على ذاته تعالى وتقدس يوصف ولا يوصف به (والرحمن الرحيم) اسمان بنيا للمبالغة من رحم، كالغضبان من غضب، والعليم من علم، والرحمن أبلغ من الرحيم، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى، وانما قدم، والقياس يقتضي الترقى لأنه صار كالعلم من حيث أنه لا يوصف به غيره تعالى لأن معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها وذلك لا يصدق على غيره، أو لأن الرحمن لما دل على جلائل النعم وأصولها ذكر الرحيم ليتناول ماخرج منها، فيكون كاللتمة، وفي ايثار هذين الوصفين المقيدين بالمبالغة في الرحمة اشارة لسبقها وغلبتها على أضدادها وعدم انقطاعها ، فلينظر القائل بسم الله أهو عامل بمعناه، لقصور الاستعانة والبركة على اسم الله خاصة، فلا يعتقد معنى ذلك في غيره تعالى كما كان يعتقد المشركون في آلهتهم ولا يرضى به أيضاً، وان أشعر تقديم العامل بالاحتمال فاعتقاده باق على حاله، أو هو يعتقد ذلك المعنى في غير الله مع كونه إنما ذكر اسم الله خاصة، أو لم يعتقد له لكنه يرضى به من غيره، فهذا لم يقصر الاستعانة والبركة على اسم الله وان أتى بما يفيدهما لفظاً، لأن عقيدته أفسدت عليه.. (ومعنى الحمد لله) أي جنس الوصف بالجميل أو كل فرد منه مملوك أو مستحق للمعبود بالحق المتصف بكل كمال على الكمال. والحمد هو الثناء بالصفات الجميلة الاختيارية، والافعال الحسنة المرضية، سواء كان في مقابلة نعمة أم لا . وفي الاصطلاح فعل ينشأ عن تعظيم المنعم بسبب انعامه على الحامد أو غيره. والشكر لغة هو الحمد ومعناه اصطلاحاً صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه لما خلق لأجله .

قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾ وبين الحمد والشكر اللغوي عموم وخصوص من وجه، فإن الحمد مورد خاص، ومتعلقه عام، والشكر مورد عام، ومتعلقه خاص، كقوله:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

(ولينظر القائل الحمد لله) أيضاً هل هو خاص بالمعبود بالحق المتصف بكل كمال على الكمال بما هو حق له، فما كان من جلب نفع أو كشف ضرر فلا ينسب إلا إليه تعالى ويشي عليه به، لأنه المنعم الحقيقي، وغيره وإن أسدى معروفاً فالثناء عليه مجاز، لأن الله هو الخالق لذلك الغير، وهو المعطي له ما أسداه وحببه إليه وقواه عليه، فهو سبحانه المعطي المانع الضار النافع، وازمة الأمور كلها في يده ومرجعها إليه، فصار معنى الحمد مختص لله تعالى بهذا الاعتبار، وإن أثنى على الناس خيراً، أو هو ينسب شيئاً من ذلك لغيره تعالى فقد عدله به. وإن قال الحمد لله لفظاً، فإن كان قد خص المعبود بما هو حق له فقد أثنى بمعنى أحمده، لأن معناه أصفه بجميع صفاته التي كل منها جميل، وأثنى عليه بها فإن رعاية الجميع أبلغ في التعظيم، وهذه الصيغة يدل معناها على إيجاد الحمد الذي هو الثناء على الله بجميع المحامد لا الاعلام بذلك، وإن لم يخصه تعالى بما هو حقه لم يأت بالمعنى وإنما هو مجرد لفظ خال منه. (ومعنى) أستعينه أي أطلب المعونة في أموري كلها منه، فأنا متوكل عليه ومتبرئ من حولي وقوتي ولا أرضى من نفسي ولا من غيري إلا بذلك، فإن عمل به فقد أثنى بمعناه، وإلا فهو مجرد لفظ. (ومعنى) استغفره أي أطلب منه المغفرة. ثم إن كان المستغفر قد فعل ذنباً أقطع عنه وندم عليه وعزم أن لا يعود إليه فذلك توبة، وإلا فهو مجرد دعاء، والمستغفر المقيم على ذنبه كالمتبرئ بربه. (ومعنى) أعوذ أي ألوذ وأتخصم واعتصم وأستجير بالله من شر هذه النفس الأمارة أن تصدني عن فعل ما أمرت به، أو تخدني على فعل ما نهيت عنه، فيحصل لي الشر من قبلها لأنها قد حسنت لي سيئات الأعمال، فأعوذ بالله من شرها ومن سيئات أعمالها. فعلامة الصدق في ذلك فعل المأمورات واجتناب المنهيات والانقياد إلى قول الله والاتباع لدين محمد بن عبد الله، وإلا فهو مجرد لفظ خال من معناه. (ومعنى) من يهد الله فلا مضل له أي من يرشده الله إلى

سبيل الرشاد وهو الصراط المستقيم الذي أنعم الله به على النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فلا يحيد له عن ذلك، ومستهل الهداية دخول الدليل إلى الفؤاد والانبساط له كما يراد، ثم خفة الطاعة بعد القيام بمعنى الشهادتين والحمد على الخروج من ساحة الاضاعة ونور البصيرة وجلاء عين السريّة والسلوك في مدارج السالكين، ومناهج المتقين، والسفر إلى أعلى عليين، ومحبة أرحم الراحمين، والاقتداء بأفضل المرسلين، وأما من كان من الضالين — أي الهالكين الغائبين — عن الهدى الزائغين عنه بتقدير الله عليه ذلك فلا هادي له مصداقه قوله تعالى: ﴿من يهد الله فلا مضى له﴾ فهو المهتد ومن يضلل فلا تجد له ولياً مرشداً ﴿بل قلبه عن الحق مقفل قد نابذ جميع أوامر الله عز وجل، وانتقش في خاطره الكثيف بغض الحق وأهله، وامتلأ قلبه وقاله بحب الباطل وأهله، والشيطان وحزبه والتلذذ بكل نوع من الطغيان، فنفرت منه كل جارحة عن حزب الرحمن، لا شيء أحب إليه من اطفاء نور الايمان وتكثير جند الطغيان، وفي المعنى يقول الرحمن: ﴿ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء﴾ وهذه الآية على هؤلاء أشد بلية وأجل رزية، فإنهم يحاولون بجدهم وجهدهم اغواء المؤمنين، ونقض عهدهم مع الموحدين ليرجعوا إلى ما هم عليه من الباطل والطغيان. ومن ذاق طعم الايمان لأن يقذف في النار أحب إليه من أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه رب العالمين. فحلاوة الايمان لا ألد منها عند الموحدين، ثم النصر والتأييد لهم في كل حين. وحزب الشيطان يريدون أن يطفؤا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون. والمهتدي إذا صارت نفسه لوامة خاف من موزنات الندامة فحزن على مافات وخاف مما هو آت. ومقام الخوف من أجل المقامات ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ ﴿وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى﴾ وقد أخبر ﷺ أنه أخوف الأمة لمولاه. فلينظر الانسان من أي الفريقين هو أمن حزب الرحمن، أم من أولياء الشيطان الذين لم ينقادوا لاتباع ماجاءت به الرسل فقلب قلبه عن الحق بعدم الانقياد كما قال تعالى ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة﴾ وكنزهم: ﴿كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون﴾ فجعل علة التقلب والطبع عدم الانقياد لاتباع ماجاءت به الرسل، وذلك أنه تعالى قد فطر عباده على الهدى فمن بقي على الفطرة وقبل ماجاءت به الرسل زاده هدى ولطفا وتوفيقاً. ومن

غير الفطرة وعاند ماجاءت به الرسل ولاه الله ماتولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً، ويسره للعسرى وخذله. (ثم ليعلم) أن ارادته تعالى الخير من عباده، وارادته الشر لا يستلزم وقوع المراد منهم ضرورة، إنه أراد ذلك منهم مع بقائهم مختارين كما أراد الايمان منهم فهو أراد وقوع الخير منهم وهم مختارون، فقد يقع ماأراده تعالى منهم وقد يتخلف هذا بخلاف مايريده تعالى من أفعاله فإنه لايتخلف عن ارادته وقوع مراده مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ بخلاف الأول ومنه ﴿ يَرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ فإن المراد يريد منكم أن يتوب عليكم فيتوب عليكم أي يتقبل توبتكم، إلا ان مع ارادته تعالى الخير لعبده يكون أقرب إلى فعل ماأراده منه لأنه من اللطف، وعكسه ارادته بعبده الشر . إذا عرف هذا فليجعل هذا البحث نصب العينين فقد زلت بجهله عوالم وتهاوش حوله طوائف ولم يقع لهم محرراً مقررأ . (ومعنى نشهد) أن لاإله إلا الله وحده لا شريك له أي أذعن بقلبي واعترف بلساني وأعمل بمقتضى ذلك أن لا معبود بحق في الوجود إلا الله، فمن عبد من دونه أو معه فعبادته زور وظلم وبهتان، وأنا برىء من العابد وعبادة المعبود واشتقاق الاله من التوله، ومعناه المألوه وهو الذي تتأله القلوب بالحبّة والتعظيم والاجلال والخوف والرجاء والاتجاء والتوكل والانابة وذبح النسك . قال تعالى : ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبّاً لِلَّهِ ﴾ فالحبّة التي في الله غير التي كحب الله لأن الأولى محمودة شرعاً كما في حديث السبعة الذين يظلهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله والثانية تأله : ﴿ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ نَسُوا اللَّهَ فَرَسُوا خَلْقاً فَمَنْ ذَكَرَهُمْ خَلْقَهُمْ زُمُرًا يَازِيغُهُمْ يُجَازِيهِمْ فَسَفَّاهُ يَمْشُونَ فِي الْمَسَارِقِ فَوَعَدْنَاهُمْ جَهَنَّمَ بَاقِينَ فَخَفَوْا بِهَا وَنَحْنُ بِمَبْعَدِهِمْ شَاخِرُونَ ﴾ وكذلك الخوف ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ والتوكل ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ فهذا كله يفيد الحصر . ثم استعمل في كل مايعبد بما تقدم ذكره من دون الله أو معه، فنفى ذلك بلا النافية للجنس وأثبت الألوهية لمستحقها وهو الله بألا المفيدة للحصر . (وحده) أي حال كونه مفرداً بها عما سواه (لا شريك له) حال ثانية مؤكدة للأولى . أي لا شريك له في هذه الألوهية التي نفيت عن غيره واختصت بجلاله وعظمته، فالعبادات بأنواعها له خاصة به ليس لأحد منها شيء البتة، فهذه الكلمة

الطبية التي قد قامت بها الأرض والسموات وفطر الله عليها جميع المخلوقات، وعليها أسست الأمة ونصبت القبلة، ولأجلها جردت سيوف الجهاد وبها أمر الله سبحانه جميع العباد، وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها ومفتاح عبوديته التي دعا الأمم على السنة رسله إليها فهي كلمة الإسلام، ومفتاح دار السلام، وأساس الفرض والسنة، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة. ضد الكلمة الخبيثة التي كالشجرة الخبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار، فهي خراب الكائنات وعليها تثبت أنواع المنكرات، وبها وجد الذل والصغار ولأجلها فتحت أبواب النار فكل من لم يعمل بمعنى هذه الشهادة التي قد شهد بها فهو كاذب في ادعائه إياها كما كذب الله الذين شهدوا بالرسالة فلم يعملوا بمعناها. (وان محمداً عبده ورسوله) أي أشهد أن محمداً عبده ورسوله، فمحمداً اسمه ﷺ وكنيته أبو القاسم، وسمي به لكثرة خصاله الحميدة سمي به قبله سبعة عشر شخصاً على ما قاله ابن الهائم عن بعض الحفاظ، بخلاف أحمد فإنه لم يسم به قبله عبد قال أبو علي الدقاق ليس شيء أشرف ولا أتم للمؤمن من الوصف بالعبودية، ورسوله إلى كافة الخلق. والرسول انسان ذكر أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه أخص من النبي فبينهما عموم وخصوص مطلق يجتمعان في مادة وينفرد أحدهما في أخرى، وهو الذي أرسله الله رحمة للعالمين، وقدوة للعاملين ومحجة للسالكين، وحجة على المعاندين، وحسرة على الكافرين، (أرسله بالهدى ودين الحق) الذي هو التوحيد بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً. فأنعم به على أهل الأرض نعمة لا يستطيعون لها شكوراً فأمدته بملائكته المقربين، وأيده بنصره وبالمؤمنين، وأنزل عليه كتابه المبين الفارق بين الهدى والضلال والغي والرشاد والشكر واليقين، فشرح له صدره، ووضع عنه وزره، ورفع له ذكره، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره، وفرض على العباد طاعته ومحبته والقيام بحقوقه وسد الطرق كلها إليه وإلى جنته، فلم يفتح لأحد إلا من طريقه فهو الميزان الراجح الذي على أخلاقه وأقواله وأعماله توزن الأخلاق والأقوال والأعمال، والفرقان المبين الذي باتباعه يتميز أهل الهدى من أهل الضلال، فلم يزل ﷺ مشمراً في ذات الله لا يرد عنه راد، صادعاً بأمره لا يصد عنه صاد، صادق إلى أن بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حق الجهاد، فأشرفت برسالته الأرض بعد

ظلماتها، وتألقت به القلوب بعد شتاتها، وامتثلت به الدنيا نوراً وابتهاجاً، ودخل الناس في دين الله أفواجاً، فلما أكمل الله به الدين، وأتم به النعمة على عباده المؤمنين، استأثر به ونقله إلى الرفيق الأعلى، والحل الأسنى، وقد ترك أمته على المحجة البيضاء، والطريق الواضحة الغراء، فصلى الله وسلم وملائكته وأنبيأه ورسله والصالحون من عباده عليه. كما وحد الله وعرف به ودعا إليه. ومن لازم صحة هذه الشهادة الإيمان بما أرسل به وهو التوحيد قولاً وعملاً واعتقاداً، وتصديقه بجميع ما أخبر به وإلا فهو مكذب ودين الحق هو المؤيد المنصور لقوله تعالى ﴿ ليظهره ﴾ أي يعليه ويعزه

﴿ على الدين كله ﴾ سائر الأديان المخالفة لدينه (صلى الله وسلم عليه) قال الأزهري معنى الصلاة من الله الرحمة، ومن الملائكة الاستغفار، ومن آدمي التضرع والدعاء بخير، وقال أبو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة الدعاء، والسلام إما بمعنى التحية أو بمعنى السلامة من النقائص والردائل وتستحب الصلاة عليه بتأكده، وتؤكد كلما ذكر. وقيل بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر اسمه (وعلى آله) وهم في مقام الدعاء أتباعه على دينه عند أكثر أهل العلم، قال تعالى: ﴿ ويوم القيامة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴾ أي أتباعه. وقيل هم الأتقياء من أمته. وأما في مقام الزكاة فهم أقاربه المؤمنون من بني هاشم والمطلب ابني عبد مناف، وقدموا على الصحب للأمر بالصلاة عليهم وإضافته إلى المضر جائزة عند الأكثر، وعمل أكثر المصنفين عليه، ومنعه جمع منهم الكسائي والنحاس والزبيدي (وصحبه) جمع صاحب، وجمع الصحب أصحاب، والصحابي من لقي النبي ﷺ واجتمع به مؤمناً ومات على ذلك. وعطفهم على آل من عطف الخاص على العام، وفي الجمع بين الصحب والآل مخالفة للمبتدعة لأنهم يوالون آل دون الصحب (وجنده) هم خاصته من المؤمنين (وحزبه) المعاوين له بالنصرة (وعلى من تبعهم بإحسان) لم يغيروا بعدهم ولم يبدلوا سيرتهم الحسنى (وقضى أثرهم) على السيرة المحمودة (إلى آخر الزمان) فمن لم يتبع بل غير وبدل فهو مبتدع، وقد أثنى الله على الذين يطلبون المغفرة من ربهم لأنفسهم ولن سبقهم من المؤمنين فقال تعالى: ﴿ والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ فهذا هو المطلوب بعكس

ماعليه أهل الأهواء من الوثوب على مسبة الحق الذي جاء من عند الله فهو له غير محبوب، وتفريق كلمة المؤمنين وسب أكابر الصحابة والتابعين .

وماأمروا إلا ليستغفروا لهم فسبوا كراماً سبهم لم يحل

وقال الإمام مالك رحمه الله : من أصبح وفي قلبه بغض لأحد من الصحابة فقد أصابته الآية يعني قوله تعالى : ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ .

وصرح بعض الحنفية بتكفير الرافضة لسبهم الصحابة . فقال صاحب تبين

المحارم :

واعلم أن الروافض كفار عندنا لأنهم يسبون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وكذا من أنكر خلافتهما يكفر عندنا في الأصح وقد أثنى الله سبحانه على السابقين من الأولين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين في قوله تعالى : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴾ وإنما المتبع لهم العامل بمنهجهم، والمقتدي بهديهم هو الذي لم يحدث في الدين ولم يغير ماجاءت به سنة سيد المرسلين .

سبب تأليف الرسالة :

وأما قولكم (وبعد فلما ان ورد كتابكم إلى حضرة سليمان باشا طلبتم منه أن يجمع علماء مملكته لينظروا في كتاب الشيخ محمد بن عبد الوهاب كي يطلعوا على ما انطوى عليه من الأحكام ويميزوا بين ما يستوجب النقص والإبرام صدر منه الأمر الواجب القبول والاتباع وأشار إليّ وإشارته حكم وطاعته غنم فامتثالاً لأمره نظرنا فيه فبعد أن طالعناه، وفهمنا فحواه، وجدناه كتاباً جامعاً لشتات من المسائل مشتملاً على عدة رسائل لكنه قد جمع فيه بين غث وسمين، وقوي ووهين ووجدنا أحواله أحوال من عرف من الشريعة شطراً، ولم يمعن فيها نظراً، ولا قرأ على أحد ممن يهديه إلى النهج القويم ويدله ويوقفه على العلوم النافعة التي هي الصراط المستقيم .

فنقول (وبعد) هذه الكلمة يؤتى بها للانتقال من غرض إلى غرض آخر ويندب الاتيان بها في الخطب والمكاتبات كما كان عليه السلام يأتي بها في خطبه ومكاتباته . رواه عبد القادر الرهاوي في الاربعين له عن أربعين صحابياً ، وأول من تكلم بها داود عليه السلام فهي فصل الخطاب الذي أوتي به، والصحيح أنه فصل الخصومات كما عليه جل العلماء، وقيل أول من تكلم بها يعرب بن قحطان، وقيل قس بن ساعدة، وقيل غير ذلك، وهي من الظروف التي تقع على الزمان والمكان، ويجوز هنا ارادة كل منهما، وهي مبنية على الضم لنية معنى المضاف إليها ويجوز نصبها لنية لفظه كما لو ذكر وان لم ينو شيئاً من ذلك جاز تنوينها نصباً وضمّاً، والواو نائية عن أماء، وأما نائية عن مهماء، والاصل مهما يكن من شيء بعد الحمدلة إلى آخره . (فلما) أو غير ذلك (ان ورد) من ورد الشيء إلى مستقره أي وصل (كتابكم) أي مكتوبكم (إلى الوزير) المذكور اسمه اعلاه وفقه الله وهداه وأصلح أحوالنا وإياه (وطلبتم منه أن يجمع علماء مملكته) أي دولته وسلطنته وهم علماء بلده المقيمون فيه .

ترجمة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وذكر من أخذ عنه العلم :

(لينظروا في كتاب الشيخ محمد بن عبد الوهاب) بن سليمان بن علي بن محمد بن أحمد بن بريد بن مشرف بن عمر بن معضاد بن ادريس بن علي بن محمد بن علوي بن قاسم بن موسى بن مسعود بن عقبة بن مسعود بن حارثة بن عمرو بن ربيع بن ساعدة بن ثعلبة بن ربيعة بن ملكان بن عدي بن عبد مناة بن تميم ولد سنة ١١١٥ دخل البصرة والحجاز وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ علي أفندي الداغستاني لما اجتمع به في المدينة المنورة مجاوراً بها شيخ مشايخ الشام بأجمعهم بعد الشيخ أبي المواهب والشيخ اسماعيل العجلوني فان أبا المواهب الكبير وهو المحدث عبد الباقي متقدم عليه والشيخ العجلوني كان في عصره وأخذ أيضاً عن عبد الله بن ابراهيم نزيل المدينة والمشهور بها وأخذ أيضاً عن عبد اللطيف الاحسائي العفالقى وأخذ أيضاً عن محمد العفالقى الاحسائي فقد قرأ على الشيخ عبد الله بن ابراهيم وأجازه من طريقين :

(أحدهما) : عن ابن نصر الله عن الشيخ محمد البلباني عن الشيخ أحمد بن علي الوفاي المفلحي عن الشيخ موسى الحجاوي عن القاضي برهان الدين بن مفلح وهما عن والده نجم الدين بن مفلح عن والده القاضي صاحب الفروع عن جده عبد الله بن مفلح عن الشيخ تقي الدين أحمد بن تيمية عن شمس الدين بن أبي عمر عن عمه موفق الدين بن قدامة عن الشيخ عبد القادر الجيلي عن القاضي أبي يعلى المرادوي عن ابن حامد عن أبي بكر الخلال عن أبي بكر المروزي عن الإمام أحمد عن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ عن جبرائيل عليه السلام عن رب العزة تبارك وتعالى .

(والثاني) : عن عبد القادر التغلبي عن عبد الباقي أبي المواهب المحدث عن الشيخ أحمد الوفاي عن موسى الحجاوي عن أحمد الشويكي عن العسكري عن عبد الرحمن بن رجب عن ابن القيم عن تقي الدين أحمد بن تيمية عن شمس الدين نجل أبي عمر عن عمه موفق الدين عن الشيخ عبد القادر الجيلاني عن أبي الوفا بن عقيل عن القاضي أبي يعلى عن ابن حامد عن أبي بكر المروزي عن الخلال عن الأثرم عن الإمام أحمد عن سفيان بن عيينة أيضاً عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ عن جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى، وقد أجازاه أيضاً كل من الشيخ علي أفندي، وعبد الله بن إبراهيم، وعبد اللطيف العفالق، في كل ما حواه ثبت الشيخ عبد الباقي أبي المواهب الحنبلي قراءة وتعلماً وتعليماً من صحيح البخاري بسنده إلى مؤلفه، وصحيح مسلم بسنده إلى مؤلفه، وشروح كل منهما، وسنن الترمذي بسنده، وسنن أبي داود بسنده، وسنن ابن ماجة بسنده، وسنن النسائي الكبرى بسنده، وسنن الدارمي ومؤلفاته بالسند، وسلسلة العربية بسندها عن أبي الأسود عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وكتب النووي كلها وألفية العراقي، والترغيب والترهيب، والخلاصة لابن مالك، وسيرة ابن هشام، وسائر كتبه، ومؤلفات ابن حجر العسقلاني، وكتب القاضي عياض، وكتب القراءات وكتاب الغنية لعبد القادر الجيلاني، وكتاب القاموس بالسند إلى مؤلفه، ومسند الإمام الشافعي، وموطأ مالك، ومسند الإمام الأعظم، ومسند الإمام أحمد، ومسند أبي داود ومعجم الطبراني وكتب السيوطي فقه الحنابلة وسلسلتها وأصولهم. ثم أنه رجع إلى نجد فوجد أهلها ضالين وعلى أصنام يعبدونها من دون الله عاكفين مابين أشجار وأحجار وغيران وطواغيت من الانس والجان فأتين ومفتونين فلم يسعه إلا الصدع بالحق والاعراض عن المشركين، والنصيحة لهؤلاء العاكفين عملاً بنصيحة الدين وخوفاً من حلول اللعنة إلى يوم الدين ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾ فتحتم عليه البلاغ والعلم والتعليم. فشرع في ذلك وهو على الله متوكل، وبآيات الله متفكر وبجمله معتمد بعد أن طرأ في خلده وخطر في هاجسه أنه مما هم به على خطر، وأنه من ذلك على حذراً فلما أن توكل على الذي ليس دونه مفر ولا يغني عنه مفر، كفاه ومنحه وحياه.

فادركت العناية الإلهية والهداية الربانية من أراد الله هدايته لإقامة دين الإسلام والتمسك في سبيل السلام أمير بلدته التي فيها محلته مرحوم الودود محمد بن سعود، فشرح الله لذلك صدره ويسر له أمره ففتحت عين بصيرته وانجلت غشاوة سريرته، فسمع ووعى وذكر وأوعى، وزادته العناية توفيقاً والهداية في قلبه ترفيقاً، فأجد وأمد وعن ساعده شمر، واجتهد مقبلاً على إقامة التوحيد وداعياً إليه العبيد، فلذلك عاداه أهل هذا الباطل وأقاموا بأنواع العداوة عليه فأجمعوا جدهم وجهدهم من خيلهم ورجالهم ومدافعهم التي هي غاية ما عندهم ليرجعوه هو واتباعه عن إقامة التوحيد، والدعاية إليه وإخلاص الوجدانية والعبادة كلها بأنواعها لله وحده، إلى ما كانوا عليه من الطغيان، وعبادة الشيطان، من الانس والجان، فأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون. ولم يزل ذو العناية والهداية معتصماً بحبل الله معداً لأوليائه الشيطان ما استطاع من قوة الآلات ومن رباط الخيل في سبيل الله ممثلاً قوله تعالى في الآيات البينات: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ فأعز الله به الإسلام والمسلمين وألف به بين قلوب المؤمنين وظهر الحق وانتصر الدين وقمع الباطل وأوليائه المشركين وهكذا لم يزل الأمر حتى توفاه الله إليه، واختار له مالدیه من النعيم المقيم أبد الآبدين قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نَبْخِشْهُ اللَّهُ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ فقام مقامه وانتصب انتصابه ناصر السنة والدين وخاذل البدعة والمشركين المجاهد في سبيل الله إيماناً واحتساباً والداعي إلى الله إيجاباً نجله الأواه المعتصم بالله الحميد المحمود، عبد العزيز بن محمد بن سعود، فجاهد في الله واجتهد، وبذل نفسه لله وأمد، فأفشى الله به الإسلام وأوسع، واضمحل به الباطل وقمعه، ولا قام صاحب باطل وهوى على اطفاء نور الله إلا وأهلكه الله في ساعة قصيرة فلله الحمد والمنة، حتى وقع في الإسلام وقائع غرائب وعجائب كما مضى في صدر سلف هذه الأمة عيناً بعين ومثلاً بمثل ما لو جمع ذلك لاحتمل مجلدات لكثرة البلاوي والوقائع الغريات بمعادات هذا الدين، والتصديق والانقياد لقول أعدائه من شياطين الانس المفتونين إذ

قالوا وكذبوا وشنعوا وان لم يحققوا ويتحققوا، فقد آل الأمر إلى تجذيب النساء مع الرجال من تحت أستار الكعبة في وقت الشريف مسعود، فحبس وعذب، وسرقن عن بلد الله الحرام من كان فيه تهمة من هذا الحق والتنسك به وانتساب إليه، وغرب عداوة للدين وطواعية للشياطين الانس المعاندين بلا مراجعة ولا مفاكرة ولا عداوة دنيوية سابقة وإنما هو عناد وطعن في الحق المراد بلا تحقق ولا تذكر ولا تفكير، ولما حذر الشيخ محمد ابن عبد الوهاب عن هذا الشرك الأكبر فعنه أُنذر وأقام عليه البراهين من القرآن والسنة وكلام الأئمة فقرر وحرر أحب أن يجمع فيه كتاباً مختصراً جامعاً لمعنى دين الرسل من أولهم إلى آخرهم ومعرفته، ومعنى دين المشركين المتقربين إلى الله بأبغض الأشياء إليه من أعمال المعاندين، بأدلتها الجامعة من الكتاب والسنة وكلام صالح سلف الأئمة، وليس هو يدعو الناس إلى التزام بمذهب معين فيجمعهم عليه، وينكر كلام واجتهاد الأئمة المجتهدين من غيره، ولا إنه يدعي الاجتهاد بنفسه، وإنما يدعوهم إلى العلم والعمل بمعنى هذه الكلمة الطيبة التي أرسلت بها الرسل وأنزلت في تقريرها الكتب للعلم بها والعمل بمعناها، وترك الكلمة الخبيثة عملها ومنشأها وسماها (كتاب التوحيد) فيما هو حق على العبيد، وكشف شبه المرتاب فيما التبس عليه من الخطأ والصواب، فشاع وذاع ونفع من الله نقاد وأطاع، وقد أرسل نسخة منه ولي الأمر المجاهد الأواه من ذكر اسمه المنيف أعلاه، إلى جانب العزيز المكرم سليمان باشا، بحجة إليه ونصيحة وحرصاً عليه وفضيلة وليتأمل بعين الانصاف هو ومن كان عالماً من أهل الانصاف، فيعمل بعد تحققه ذلك باقامة الدين ويترك قول الشياطين المعاندين، ويحقق التوحيد المطلوب من العبيد، وما أصبح عليه غالب الناس من جعلهم من لا يداني رسول الله ﷺ الذي خاطبه ربه في قوله تعالى: ﴿ ولقد أوحينا إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴾ بل لعله عدو لرسول ﷺ الله بمنزلة رب العالمين والسموات السبع، والأرضين السبع، ورب العرش العظيم، فيعذرن في أمرنا ونهينا ولا يطيع الخصم فينا، لأن العاقل اللبيب إذا فهم ذلك وأتقنه تيقن ان أمرنا الذي قمنا به وبأشرنا به واجب ومتحتم علينا قال الله تعالى: ﴿ الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور ﴾ وقال تعالى: ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن

المنكر ﴿ ولا منكر أعظم ولا أكبر من الشرك بالله ﴾ ونحن قد مكنتنا الله في الأرض والله الحمد فلا عذر لنا، ومن لم يمكنه الله فيها ولم يقدر على اظهار ما طلب منه وجب عليه شرعاً أن يأوى إلى من ينصره حيث وجد ويعاونه على البر والتقوى كي يطلعوا على ما انطوى عليه من الأحكام ويميزوا بين ما يستوجب النقض والابرار أتى بكى التعليلية التي تفيد أن الاطلاع والتمييز علة لارسال الكتاب أي لم يرسل إلا ليطلعوا عليه ويميزوا ما فيه مما يستوجب النقض والابرار فأما الإطلاع على ما فيه من الأحكام فنعم .

والأحكام: جمع حكم، وهو ما شرعه الله من حلال، وحرام، ومكروه، ومباح، ومندوب . والمقصود بها هنا أبوابه ومسائله الشاملة لذلك، وبيان أصله المشتمل على التوحيد بأدلتها التفصيلية، وأما التمييز بين ما ذكره فليس هو علة للارسال إذ لم يرسل ليحرر ويمر بل قد حرر وأمر عند شيوخ أفاضل وجهابذة أكابر منهم المشايخ الشاميون الشيخ على أفندي الداغسطاني الذي قد ذكرنا اسمه، وابن عمه الشيخ عبد الكريم أفندي الداغسطاني، والشيخ محمد البرهاني، والشيخ عثمان الديار بكري نزيل المدينة المنورة، والشيخ محمد السفاريني نزيل نابلس، وأرسل إليه بنسخة فأمرها وأقرها من غير مشايخه الذين قد ذكروا، فإن منهم من أدرك كلامه وكلهم قد أقروه وحرروه وأجازوه، ولكن عذرهم عدم المساعد لهم في قيام ماتضمنه من اقامة الدين وإخلاصه لرب العالمين وإلا هو الذي يدينون الله به في أنفسهم وأهليهم وأصحابهم من عشائرتهم لكن لا يقدرون على نهي الناس عما اعتقدوه وعملوا به وقالوه لأن ذلك يعتاز إلى سيف قائم وإمام عادل وذلك متعذر الآن إلا بتوفيق الله وإيجاده، وإنما أرسل الكتاب لأمرين .

الأول : ليحصل العلم عند الخاص والعام إنا لم نقاتل الناس إلا على إقامة دين المصطفى محمد ﷺ من العلم بمعنى هذه الكلمة الطيبة والعمل بها وعمل سائر المعروف التابع لها من صلاة وزكاة كفعل أبي بكر الصديق رضي الله عنه مع المانعين لها والتعلم بما أوجب الله على عباده وما طلبه منهم وخلقهم له وبما نهاهم عنه وحذرهم منه فإن الرجل من أهل هذا الزمان يشب ويشيب وهو لا يعرف المعروف بأنواعه بل

حتى التوحيد وضده وفروض وضوئه وصلاته وما يطلهما لايعلمه بل هو منهمك في القول والقليل بلا فائدة ولاعائدة، وعلى ترك ضدها المنافي لها وهو الشرك الذي قال الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَهُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وإزالة سائر ما هو تابع لها من زنا وربا وشرب خمر ولواط وسائر المحرمات ومع ذلك نحن لانكفر بالمعاصي كما توهمه مطيعو العدو وإنما نكفر المشركين الذين كفرهم الله في كتابه المبين أو الراضين أعمالهم المظاهرين هم علينا والمكفرينا بأمرنا ونهينا لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ﴾ ونقاتلهم عليه وعلى سائر أفعال المعروف المتروكة.

الثاني: النصيحة لهذا الوزير الذي هو عندنا في محل، حرصاً عليه وشفقة منا إليه لودنا له ماوددنا لأنفسنا من أنواع الخير، فيتأمل ويعمل ورجاء أن الله يهدي به خلقاً كثيراً كما قال ﷺ لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه: «وَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ» وليتأمل أيضاً ببصيرة قلبه خير القرون الماضية وأهلها الذين قال عنهم النبي ﷺ: «خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» والقول بأننا لانقدر على ذلك ليس بعذر شديد لأن الله قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ وقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ وقال ﷺ فيما صح عنه: «عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار» وليس له ﷺ طريق ولأصحابه آخر، ولا لأصحابه طريق ولنا آخر، بل الطريق الذي فطر الله عليه الأمة وأمرها اتباعه واحد، فالنبي ﷺ يتقدمنا فيه ونحن نفتني أثره وأثر أصحابه كما كان عليه السلف الصالح، والدنيا فانية مفروغ منها والأمر أسرع من ذلك والعز بأنواعه لم يوجده الله إلا في الاسلام والاقامة عليه، والذل والصغار والحق في ضده ﷺ قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى (صدر منه الأمر الواجب القبول والاتباع وأشار إلى وإشارته حكم وطاعته غنم فامتثالاً لأمره نظرنا فيه) صدر أي مضى من هذا الوزير الأمر لعلماء مملكته لينظر وإفي هذا الكتاب، والله أعلم بنيتة، الواجب القبول والاتباع صفتان للأمر ولاشك أن طاعة الأمير واجبة لكن في غير المعصية.

تعصب الراوي وكبره :

وأشار إليّ فيه ان هذا المشار إليه يدعي أنه من أجل علماء المملكة وأكبرهم قدراً عنده فلذلك خصه من بينهم فامثالاً لأمره نظرنا فيه، يعني وإلا لولا أمره لم ننظر فيه ولم نطالعهم، ولم نتأمله، وهذا من أعظم التعصب وأكبر التوثب على الركون إلى الرأي العقلي بلا حجة قطعية ولادليل نقلي، فهو من نوع التوكل على مجرد الرأي، وذلك هو الموجب لقول الزور والبهتان والوقوع في الإلثم والعدوان، إذ مامن مستغن برأيه عن مشاهدة الحق وأتباعه والتأمل في أحواله إلا وفات عليه خير كثير ولم يحصل له ما خيل إليه مما يزعم أنه لديه وهذا من العلم العقلي المخالف للدليل النقلي الناشئ عن الجهل الكلي قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ وقد قال النبي ﷺ عن ذلك أنه أتباع هوى واعجاب، فروى أبو ثعلبة عن رسول الله ﷺ أنه قال: « إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك » والترفع عن أخذ العلم والحق وعن سماعه وادعاء الانتهاء فيه والاستغناء عنه من أكبر العجب، وهذا ادعاء فيما لاسبيل له إليه ولاملك له فيه وان زعم كمال الفهم فيه والاطلاع عليه إذ مامن عالم إلا وفوقه أعلم منه، قال تعالى: ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ أي لكل ذي علم من المخلوقين أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى الله عز وجل، ولذلك عتب الله على موسى عليه السلام حين قام خطيباً في بني اسرائيل فستل هل أحد أعلم منك؟ قال: لا، قال الله: بلى إن عبدنا خضراً هو أعلم منك، فلا زال يطلبه حتى وجده ليأخذ عنه العلم. ومن استغنى برأيه وزعم ان الباطل حق باستدلالاته التي قامت مخايل جفيلها الخالي في ذهنه وقرب سراها النائي في ظنه فتخيل ان جميع معانيها ومافيه منسوبة عنه وإليه ولم يعلم أنها حجة عليه، فقد أخطأ سبيل الرشاد وتعتت في أنواع العناد مقلداً لما سمعه من

عدو الحق بلا تحقق، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته والله تعالى يقول: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا﴾ وفي المسند للإمام أحمد عن ابن عمر يرفعه إلى النبي ﷺ: «من تعظم في نفسه واختال في مشيته لقي الله تبارك وتعالى وهو عليه غضبان» وقال ﷺ: «إن شر الشر شرار العلماء، وإن خير الخير خيار العلماء» رواه الدارمي في مسند الفردوس وذلك لأنهم سبب صلاح العالم، واليهم ينتهي أمور الدنيا والدين، وبهم الحل والعقد، فإذا فسدوا فسد الناس كلهم، وسبب فسادهم الضار بالخاص والعامة متابعة الهوى وحب الرئاسة والعجب بالرأي، وقد يظهر للناس ما يدل على صلاحه من أمر أو نهي وهو في قيد هواه معجب في نفسه، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة رجل استشهد فأُتي به فعرفه نعمته فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى قتلت قال كذبت ولكن قاتلت ليقال هو جريء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأُتي به فعرفه نعمته فعرفها فقال ما عملت فيها قال تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن فقال كذبت ولكن تعلمت ليقال هو عالم فقد قيل وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأُتي به فعرفه نعمته فعرفها فقال ما عملت فيها فقال ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار» وفي لفظ: «فهؤلاء أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة» وفي صحيح البخاري عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع عليه أهل النار فيقولون أي فلان ماشأنك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر قال كنت آمرم بالمعروف ولا آتية وأنهمك عن المنكر وآتية» وسبب هذا إنما هو اتباع الهوى، والقصور على مجرد الرأي من أعظمه وإن زعم العلم وادعاه، ولذلك ذم الله سبحانه المعارضين للحق لما جاءهم بما قام في أنفسهم من الادعاء للعلم والاستغناء به عما جاءهم قال تعالى: ﴿فلما

جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم ﴿ قال أهل التفسير يعني رضوا عن ذلك بما عندهم من العلم في زعمهم فرح استهزاء وضحك منكبين للحق، وسماه سبحانه علماً باعتبار ما قام في ذهنهم وإلا فهو أقبح الجهل، والاستغناء بمجرد الرأي الخالي عن الدليل النقلي موجب للتعاون على الإثم والعدوان اللذين نهى الله عنهما في قوله: ﴿ ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب ﴾ والمعاونة عليهما من دحض الحق والعمل بنقيضه، وهذا من تسويل إبليس وتحسينه ليدخل الإنسان في ملته، فمن فعل فقد أحيأها فصار من حزبه وأعوانه ﴿ إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ والمعاونة على الإثم طبقات أقبحها وأفحشها ما يقع من العلماء وهي إما بالفعل أو بالقول، فإن كانت من الفعل فهي من أعظم الضرر على البقية، وذلك أن العلماء إذا عملوا عملاً ليس من الدين ولا سنة أفضل المرسلين صاروا سبباً لاقدام العوام إليه ولعكوفهم عليه لاعتقادهم أنه من الدين، وأنه مما يتقرب به إلى رب العالمين، وهذا السبب في كل بدعة، وما من فتنة في الوجود تنشأ إلا عنها. وفي هذا المعنى يقول العزيز الحكيم في التحذير من مخالفة أوامر من هو بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ وقد أصيب الناس بفتنة أضرت بالخاص والعام فلم يرض أحد عن أحد غير معتقده ولم يتركه إلا باتباع ما ارتكبه، وهذا نوع من الزيف وقد أخبر الصادق المصدوق أن هلاك من كان قبلنا بسبب الاختلاف، وحذر أمته أن تصنع كما صنعوا فيقعوا فيما وقع فيه من مضى من الأسلاف قال عليه السلام: « دعوني ما ترككم فأنا أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه، وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » رواه البخاري ومسلم وفي رواية لمسلم: « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » وهؤلاء المبتدعون يصيرون سبباً لفتنة كل مفتون. ويكون هذا منهم كاعطاء السيف لقاطع طريق المسلمين، وكذكراك الحجر للمجانين، وكإغراق السفينة في الماء، وكإحراق المدينة في النار، وإن كانت في القول فهي أعظم ضرراً من الفعل فإنهم إذا أحلوا ما حرم الله أو حرموا ما أحل الله تبعهم العوام مقتدين بهم فبذلك يصيرون

عاملين بالاثم ومعاونين عليه فحصل لهم كفلال من العذاب. عن عدي بن حاتم رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقرأ قوله تعالى : ﴿ اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ الآية فقلت يا رسول الله إنا لسنا نعبدهم قال : « أليس يجرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونه فقلت بلى قال تلك عبادتهم » رواه الامام أحمد والترمذي وحسنه، والتحليل والتحريم ليس قيلاً لوجود الاثم بل هو موجود بمجرد الأمر والنهي المخالفين للدين ثم ان كان ذلك المأمور به فعله مكفراً والنهي عن فعله تركه مكفراً فله حكمه، وإلا فهو ذنب ان لم يستحل ولهذا كان السلف يقولون : (احذروا من الناس صنفين : صاحب هوى قد فتنه هواه وصاحب دنيا أعمته دنياه) وكانوا يقولون : (احذروا فتنه العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنتهما فتنه لكل مفتون) فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يتبعونه، وهذا يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم. وقد وصف الله تعالى أئمة المتقين فقال : ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ﴾ فبالصبر ترك الشهوات، وباليقين تدفع الشبهات، ومنه قوله تعالى : ﴿ وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ وقوله : ﴿ أولي الأيدي والأبصار ﴾ ووصف بعضهم الامام أحمد رحمه الله فقال) عن الدنيا ما كان أصبوه، وبالماضين ما كان أشبهه، أئمة البدع فتفاهوا بالدنيا فأبأها) ومنه الحديث المرسى عن النبي ﷺ : « إن الله يحب البصير الناقد عند ورود الشبهات وبحب العقل الكامل عند حلول الشهوات » وقد دل قوله تعالى ﴿ فاستمتعتم بخلاقكم ﴾ على اتباع الشهوات وهو داء العُصاة، وقوله : ﴿ وخضتم كالذي خاضوا ﴾ على الشبهات وهو داء المبتدعة وأهل الأهواء والخصومات وكثيراً يجتمعان، فقل من تجدد في اعتقاده فساداً إلا وهو يظهر في عمله، وقد دلت الآية على أن الذين قبله استمتعوا وخاضوا وهؤلاء فعلوا مثل أولئك لأن قوله استمتعتم وخضتم خبر عن وقوع ذلك في الماضي، وهو ذم لمن يفعله إلى يوم القيامة كسائر ما أخبر الله به عن الكفار والمنافقين عند مبعث النبي ﷺ فإنه ذم لمن حاله كحالهم وعمله يشبه عملهم إلى يوم القيامة قد أشار إلى ذلك الإمام البغوي والحافظ ابن كثير وغيرهما من المفسرين عند هذه الآية بحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه المتفق عليه عن النبي ﷺ أنه قال : « لتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر

ضرب تبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال: فمن » وفي رواية أبي هريرة: « وهل الناس إلا أولئك » وقال ابن مسعود: (أنتم أشبه الأمم ببني اسرائيل ستماً وهدياً تتبعون عملهم حذو القذة بالقذة غير ان لا أدري تعبدون العجل أم لا) وهذا أيضاً يكون خبراً عن أمر دائم مستمر لأنه وان كان بضمير الخطاب فهو كالضمائر في نحو قوله ﴿ اعبدوا واركعوا واسجدوا وآمنوا ﴾ فكما ان جميع الموجودين في وقت النبي ﷺ مخاطبون بهذا الكلام لأنه كلام الله وانما الرسول مبلغ، فكذلك هو متناول لمن بعدهم إلى يوم القيامة، وهذا مذهب عامة المسلمين، وان كان بعض من تكلم في أصول الفقه اعتقد ان الضمير يتناول الموجودين حين تبليغ الرسول وان سائر الموجودين بعدهم دخلوا إما بما علمناه بالاضطرار من احتواء الحكم كما لو خاطب النبي ﷺ واحداً من أمته وقصد غيره من سائر الأمة، وإما بالسنة، وإما بالاجماع، وإما بالقياس، فيكون كل من حصل في هذا الاستمتاع والخوض مخاطباً بقوله تعالى ﴿ فاستمتعتم وخصتم ﴾ وقد توعد سبحانه هؤلاء المستمتعين الخائضين بقوله ﴿ أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ﴾ فأخبر سبحانه ان في هذه الأمة من استمتع بخلافه كما استمتع الأمم قبلهم، وخاض كالذين خاضوا، واذمهم وتوعدهم على ذلك، ثم خصهم على الاعتبار بمن قبلهم، فقال عز من قائل: ﴿ ألم يأتكم نبيّ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات ﴾ الآية فطاعة الله ورسوله وصف للمؤمنين قال تعالى: ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم ﴾ والاستمتاع بالخلاق والخوض، وصف لمن فيه مشابة للقرون المتقدمة وقد ذم الله من يفعل ذلك، وأمر نبيه ﷺ بجهاد الكفار والمنافقين بعد هذه الآية دليل على جهاد هؤلاء المستمتعين الخائضين، ثم هذا الذي دل عليه الكتاب من مشابة بعض هذه الأمة للقرون الماضية في الدنيا وفي الدين، واذم من يفعل ذلك دلت عليه أيضاً سنة رسول الله ﷺ، وتأول الآية على ذلك أصحابه رضي الله عنهم فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: « لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعاً

بذراع وشبراً بشبر وباعاً ببيع حتى لو أن أحداً من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه» قال أبو هريرة اقرؤا إن شئتم ﴿كالدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ الآية قالوا: يا رسول الله كما صنعت فارس والروم وأهل الكتاب. قال: «فهل الناس إلا هم» وعن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية أنه قال ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنو إسرائيل شبهنا بهم. وعن حذيفة بن اليمان قال: (المنافقون الذين منكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ قلنا: وكيف. قال: أولئك كانوا يخفون نفاقهم وهؤلاء أعلنوه) وقد جاءت السنة بالآخبار بمشابهتهم في الدنيا وذم ذلك والنهي عنه، وكذلك في الدين، فمن الأول ما في الصحيحين عن عمرو بن عوف من حديث أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه حين بعثه النبي ﷺ إلى البحرين الحديث بتمامه. ومن الثاني ما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل الحديث» حتى في الرئاسة وحب الدنيا وإيثارها.

ما ذكره الراوي في شأن رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب:

(فبعد أن طالعناه وفهمنا فحواه وجدناه كتاباً جامعاً لشتات من المسائل مشتملاً على عدة رسائل).

الضمير في طالعناه يرجع إلى الكتاب المذكور، رأى نظرنا فيه وفهمنا فحواه أي معناه ومذهبه فيه وما يميل إليه، وقوله وجدناه من وجد الشيء إذا علمه وأحسن به كتاباً أي مكتوباً جامعاً أي حاوياً لشتات من المسائل جمع مسئلة من السؤال وهو ما يبرهن عنه في العلم مشتملاً حال من الضمير في وجدناه على عدة رسائل (منها كتاب التوحيد) وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون﴾ قوله تعالى: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ ثم أتى فيه بأحاديث من الصحيحين وبآبواباً على تراجم معلومة وأحاديث منهما منقولة (ومنهما كتاب الكبائر) وقول الله تبارك وتعالى: ﴿ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾ الآية وبآبواباً على تراجم معلومة وأحاديث من الصحيحين

مشهورة منقولة (ومنها كشف شبه المرتاب) مصدرة في معرفة حقيقة التوحيد وما هو حق الله على العبيد وكيفية الشرك الذي قال الله عنه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ وكيف كان صفة شرك الذين قاتلهم رسول الله ﷺ وانهم مقرون بتوحيد الربوبية وانما قصدهم شيئاً يتقربون به إلى الله من خلقه يدعونهم ويرجونهم ويتوكلون عليهم لشفاعتهم لهم زاعمين رضاء الله والقرب إليه، فضرهم ذلك وأفسد عليهم (ومنها شرح الكلمة الطيبة) بمعناها المراد من لفظها والكلمة الحبيثة التي ضد الطيبة ودلائلها وانهما لا يجتمعان، وان معنى الاله هو المعبود سواء كان بحق أو بباطل وان من جعل بينه وبين الله من خلقه وسائط يدعوهم ويرجونهم ويتوكل عليهم ويتقرب بهم فقد جعلهم آلهة مع الله لقول بني اسرائيل لموسى اجعل لنا الهاً (ومنها كلام الإمام أحمد) في عدة وريقات كتبه رسالة له في مسابقة المأموم امامه في الصلاة .

رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ونقد الراوي لها :

(ومنها) رسالة له متعلقة بسيرة الأولين ومعرفتهم للدين وفعلهم مع المعاندين المخالفين (وله رسالة في الجهاد) وفضله وكيف كان رسول الله ﷺ وأصحابه يجاهدون (وفيه رسائل غير ذلك) متعلقة بالتوحيد وغيره من مسائل الدين (لكنه قد جمع فيه بين غث وسمين وقوي ووهين) هذا استدراك من قوله كتاباً جامعاً أي لكنه يعني الشيخ محمد بن عبد الوهاب قد جمع فيه أي في كتابه المتقدم ذكره بين غث عني به الجاف الهشيم الذي لاطعم فيه؛ بدليل ما يقابله في قوله وسمين أي جمع في هذا الكتاب بين ما هو خالي المعنى المراد من الترجمة التي عقدت لأجله، فما قصده فيها هو معلوم لا تؤدي تلك الترجمة وما تضمنته معناه بل ما قام في ذهنه واستدل عليه به فدليله خال مما أراده ليس فيه منه شيء، وبين ما هو موافق لما أراده فمعناه فيه موجود موافق . وقوله وقوي ووهين عطف مغاير، أي جمع في هذا الكتاب أيضاً بين قوي وهو مالم ليس فيه شيء يوجب ضعفه، ووهين هو الضعيف الذي فيه شيء يوجب نقصه عن درجة ما قبله، أشار بذلك هذا المعترض إلى أنه ناقد بصير مميز بين الأشياء المتضادة والمتوافقة وماتؤديه من المعاني المتغايرة أو المتناسبة وما يراود منها وما

متعلقها ونتيجتها وبين ما فيه قوة وضعف وصحة وبطلان وأنه قد نقد هذا الكتاب فوجده كما وصفه .

ونحن نقول من تأمل كلامه الآتي علم يقيناً أن ليس عنده من ذلك إلا مجرد الادعاء، إذ هو الجامع للمتضادين جنساً، وهو المازج للصفتين نوعاً، وهو الخابط فيه خبط العشوى فلم يفرق فيه بين الجنسين، ولم يميز بين النوعين لعدم معرفته الدين مع قصد الأولين وإقارهم برب العالمين، فإن قصدهم القرب إليه والتحصيل لما لديه، لكن ضرهم جهل الكيفية التي يكون بها التعبد أجل مطلوب ومقرباً إلى المحبوب، لكن من له اطلاع على أصحاب التصانيف الحسان، وما حصل لهم وعليهم من الاقارن علم يقيناً أن ما كان أولاً فهو بالأولى وقوعاً في آخر الزمان وما أحسن ما قيل في ذلك :

وعين الرضا عن كل عيب كليلة كما أن عين السخط تبدي المساويا

ومن رزق التوفيق هدي إلى الصواب، ومن استفتح فقد نجح، فيرزق العلم بقول الله وبما جاء عن محمد رسول الله مشروح الصدر للإيمان على نور من ربه يعرف الحق ويقود إليه ويعرف الباطل ويدود نفسه وغيره عنه .

(ووجدنا أحواله أحوال من عرف من الشريعة شطراً ولم يعن فيها نظراً، ولا قرأ على من يهديه إلى النهج القويم، ويدله ويوقفه على العلوم النافعة التي هي الصراط المستقيم) .

الضمير في وجدنا أحواله يرجع إلى الشيخ محمد بن عبد الوهاب أحوال من عرف من الشريعة أي المشروعة التي شرعها الله على لسان رسول الله ﷺ شطراً شطر المكان جهته، وشطر الشيء والمتاع ضعفه، وشاطر الوادي جانبه كشاطفه ومعناه أنا وجدنا أحوال هذا الرجل أحوال الذي عرف من الشريعة شطرها أي جهتها التي تؤدي إليها وبعضها التي فيها ولديها، ولذلك قال ولم يعن فيها نظراً يعني لم يصل إلى معناها الكلي بعد أن عرف الجهة التي هي اللفظ، وملخصه أنه قد عرف لفظ الكلام من الكتب ولم يفهم المعنى .

رد الشيخ على قول الخصم :

ونحن نقول من تأمل القرآن وآياته البينات، وسبب انزاله وموضوعه، وسنة النبي ﷺ وهديه، وما أرسل به، وسنة أصحابه، ومن تبعهم بإحسان، فهم يقيناً أن ما قاله الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأمر به ودعا إليه هو عين ماتضمنه القرآن من توحيد الله الذي هو حقه على العبيد، وما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه وأئمة الدين بعدهم، وأنه بذلك قد علم الشريعة وحققها، وأمعن نظره في سنة النبي ﷺ وأصحابه ومن تبعهم بإحسان، وقررها وأظهرها، فإن آيات الله دالة على وحدانيته تعالى في ألوهيته وتفرد في معاملته مما هو حق على عبيده، فإنزاله سبب لمعرفة حق الله تعالى وتقدس واخلاص الدين كله له وحده، وهذا موضوع القرآن مع كونه مصرحاً بأن الأولين مقرون ومعترفون لله بالخلق والرزق والامانة والاحياء والتدبير والضر والنفع وإنما قصدهم الجاه والقربة بواسطة ووسيلة من المخلوقين، أو صورهم توصلهم إلى غاية قصدهم ومطلوبهم ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله ﴾ وقال في موضع آخر: ﴿ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾ إلى أن قال: ﴿ سيقولون لله قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله ﴾ ثم قال بعد تقريرهم وقرارهم بأن ملكوت كل شيء بيد الملك الحي ﴿ ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله ﴾ وقال تعالى: ﴿ قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون ﴾ وقال تعالى: « وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ﴾ ووصف الإنسان بأنه إذا مسه الضر دعاه وإذا كشفه عنه أشرك معه سواه قال تعالى: ﴿ وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منياً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل، وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار ﴾ وهذه أقبح حالة إذا مسه الشر دعا لحاجته فإذا أنعم عليه مولاه جاءته الاستحالة، وهم قالوا مانعهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ولشفاعتهم لنا عند الله. فمن عرف لفظ هذه الآيات القرآنية

ووفق لفهم معناها، وانهم مقرون له تعالى بالربوبية علم ان هذا المقام لانزاع فيه، وانما اتخذوهم وسائط ووسائل بينهم وبين ربهم كما تكون الوساطة بين الملك ورعيته، وهذه الوسائط التي يدعونها في حال الرخاء فقط ويرجون شفاعتها وقت الشدة يسمونها الآلهة لتأله قلوبهم بها ورجاؤهم منها القرب والتقريب، كما قالوا أجعل الآلهة إلهاً واحداً، على جهة أن ذلك لا يكون لأنهم ظنوا أن الإله الواحد وهو الله لا يسع الخلق إلا بآلة معه يدخلون عليه بهم ويصلون إلى قضاء الحوائج بشفاعتهم لديه، ومنه قول بني اسرائيل لموسى: ﴿اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة﴾ قال أهل التفسير انهم لم يكونوا شاكين في الدين وانما أرادوا شيئاً يعظم عندهم وفي نفوسهم ويتقربون بتعظيمه وشفاعته إلى الله تعالى وظنوا أن ذلك لا يضر في الدين لشدة جهلهم.

ومن عرف وحقق معنى الشهادتين اللذين هما رأس الاسلام وقوامه، شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ثم شهد بهما لزمه العمل بمقتضاهما قولاً وفعلاً واعتقاداً وترك المنافي والمناقض لهما قولاً وفعلاً واعتقاداً، فإن معنى الشهادة لله بأنه لا إله إلا هو تتضمن اخلاص الألوهية له وحده في عبادته ومعاملته، فلا يجوز أن يتأله القلب غيره لا بحب ولا خوف ولا رجاء ولا اجلال ولا اكرام ولا رغبة ولا رهبة بل لابد أن يكون الدين كله لله كما قال جل ذكره: ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله﴾ فإذا كان بعض الدين لله وبعضه لغيره كان في ذلك من الشرك بحسب ما كان لغيره، ثم ان كان أصغر مثل الرياء فله حكمه، وان كان أكبر مثل ما يأتي بيانه فله حكمه، وكال الدين كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره (من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان) فالْمُؤْمِنُونَ يحبون الله والمشركون يحبون مع الله وهي الأنداد التي ذكرها في قوله: ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً﴾ الآية.

والشهادة بأن محمداً عبده ورسوله تتضمن تصديقه ﷺ في كل ما أخبر به وطاعته في كل ما أمر به، فما أثبتته وجب اثباته، وما نفاه وجب نفيه، كما يجب على الخلق أن يثبتوا لله ما أثبتته لنفسه من الأسماء والصفات، وينفوا عنه ما نفاه عن نفسه من مماثلة المخلوق، فيخلصون من التعطيل والتمثيل، ويكون في اثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تعطيل

وعليهم أن يفعلوا ما أمر الله به وينتهوا عما نهى عنه، ويحللوا ما حلله، ويحرموا ما حرمه، فلا حرام إلا ما حرمه الله ورسوله، ولا دين إلا ما شرعه الله ورسوله، ولهذا ذم الله المشركين في سورة الأنعام والأعراف وغيرهما لكونهم حرموا ما لم يحرم الله وشرعوا ديناً لم يأذن به الله كما في قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً﴾ إلى آخر السورة وما ذكره في صدر سورة الأعراف وكذا قوله تعالى: ﴿أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله﴾ وقد قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه﴾ فأخبر أنه داع إلى الله بإذنه، فمن دعا إلى غير الله فقد أشرك ومن دعا إليه بغير اذنه فقد ابتدع، والشرك بدعة والمبتدع يؤول إلى الشرك، ومن خاض كما خاض فيه الأولون فلم يعرف اللازم من الملزوم فقد جردهما من المعنى. وإذا كان سبب النزول أحوال مشركي العرب فالعام لا يقصر على السبب. وكذلك الأحاديث الصحيحة كحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: (كنت رديف النبي ﷺ على حمار فقال لي: «يامعاذ أتدري ما حق الله على العباد» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً أتدري ما حقهم عليه؟» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «أن لا يعذبهم وفي لفظ أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً» قلت: أفلا أبشر الناس قال: «لا تبشروهم فيتكلوا» أخرجاه في الصحيحين فإنه قاض في الأخبار بلفظه عن حق الله على العباد من توحيدِهِ سبحانه وإخلاص الألوهية له تعالى كما قال جل شأنه: ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾ وقال تعالى: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ وقوله: ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً﴾ فقد أكمل لنا ديننا وأتم علينا نعمته ورضى لنا الإسلام ديناً، وأمرنا أن نتبع صراطه المستقيم ولا نتبع السبل فنفرق بنا عن سبيله، وجعل هذه الوصية خاتمة وصاياهِ العشر التي هي جوامع الشرائع التي تضاهي الكلمات العشر التي أنزل الله على موسى في التوراة وإن كانت الكلمات التي نزلت على نبينا ﷺ أكمل وأبلغ وأتم، ولهذا قال الربيع بن خيثم وعبد الله بن مسعود: (من سره أن يقرأ كتاب محمد الذي لم يفيض خاتمه بعده فليقرأ آخر سورة الأنعام) ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً﴾ إلى قوله: ﴿وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فنفرق بكم عن سبيله﴾

(الآية) وأمرنا أن لانكون كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأخبر رسولهم ﷺ إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ﷻ وذكر أنه جعله على شريعة من الأمر، أمره أن يتبعها ولا يتبع سبيل الذين لا يعلمون وقال تعالى: ﷻ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ﷻ إلى قوله: ﷻ واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﷻ فأمره أن لا يتبع أهواءهم عوضاً عما جاءه من الحق، وإن كان ذلك المتبع شرعاً أو طريقاً لغيره من الأنبياء فإنه سبحانه قد جعل لكل منهم سنة وسبيلاً ولكنه ﷺ حذره به أن يفتنوه عن بعض ما أنزل الله إليه، وإذا كان هذا فيما جاءت به شريعة غيره، فكيف بما لم يعلم أنه جاءت به شريعة قط، بل لم ينزل الله به الكتب ويرسل الرسل إلا بتقبيحه والإنذار عنه، ونحبت فاعله والحكم عليه بالذل والصغار والخلود في النار، حتى قرر ذلك وحرر في كتب الفقه التي تداولها الأيدي لعلماء كل مذهب فإنهم عقدوا فيه باباً للردة عبارات مختلفة اللفظ متفقة المعنى .

تعريف المرتد :

منها قولهم المرتد لغة الراجع، يقال ارتد فهو مرتد إذا رجع قال تعالى: ﷻ ولا تتردوا على أديباركم فتتقلبوا خاسرين ﷻ وشرعاً الذي يكفر بعد اسلامه نطقاً أو اعتقاداً أو شركاً أو فعلاً، وبعض هؤلاء الأئمة قال ولو مميزاً فتصح ردة كإسلامه، وهم الحنابلة ومن وافقهم طوعاً لا مكرهاً بأن فعل لداعي الاكراه لا اعتقاده ما أريد منه لقوله تعالى: ﷻ إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً ﷻ الآية إلى أن قالوا أو أشرك بالله، بأن جعل بينه وبين الله وسائط من خلقه يدعوهم ويرجوههم ويتوكل عليهم لقوله تعالى: ﷻ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﷻ وقوله تعالى: ﷻ وقال الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيراً ﷻ وهذا قد أجمع عليه أئمة المسلمين وعلماء الدين .

ونعني بهذا الإجماع ما قاله الإمام الغزالي : هو اتفاق أمة محمد ﷺ على أمر من الأمور الدينية . ولا عذر في الجهل بعد الانذار بالكتاب والرسول وإن جادل وعاند وزعم أنه محق فهو بنزول العذاب والبلاء مستحق . وفي هذا يقول نبي الله هود : على محمد وعليه أفضل الصلاة وأتمّ السلام مخاطباً لقومه وقد أكثروا عليه في تركهم الآلهة وشددوا في لومه ﴿ قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ﴾ فهذه المجادلة بالباطل وقوع الرجس والغضب هو الحامل عليها بعد أن تقدم منهم السبب .

حكم التوسل بالأعمال الصالحة وبأسماء الله وصفاته :

فلم يبق إلا التوسل بالأعمال الصالحة كتوسل أهل الإيمان في قولهم ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمننا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ الآيات وتوسل أصحاب الصخرة المنطبقة عليهم ، الحديث في البخاري لأنه تعالى وعد أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله ، وكسؤاله بصفاته وأسمائه كالأدعية المعروفة في السنن « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد أنت الله الحنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام » وفي الحديث الآخر « اللهم إني أسألك بأنك أنت الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » وفي الحديث الآخر « أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو أستأثرت به في علم الغيب عندك » فهذه الأدعية ونحوها مشروعة باتفاق العلماء ، وأما الإقسام على الله بمخلوق فهو منهى عنه باتفاق الأئمة . وهل هو نهى تحريم أو تنزيه على قولين أصحابهما أنه نهى تحريم . وأما سؤاله تعالى بمعاقد العز من عرشه فيأتي بحجه إن شاء الله تعالى ، ومن أثبت مانفاه الله أو نفى ما أثبتته الله في كتابه أو على لسان رسوله فقد ضل الطريق وأخطأ المعنى وإن ادعى الحفظ والفهم . عن عبد الله بن مسعود قال : (سألت رسول الله ﷺ أي

الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك» قال: قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك» قال قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك» (فأنزل الله تصديقها ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾) رواه البخاري ومسلم عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير. فهذا الحديث الصحيح له معان ودرجات على الترتيب في عظم الذنب، وأكبره جعل الأنداد، ومادونه وإن كان ذنباً فليس مساوياً له إلا أن استحل فيوافقه في اسم الكفر، وجعل الند لله أكبر منه، ولكن ليس على العبد أشد من دحض الحق والعمل بخلافه ومعاداته وأهله والقدر عليهم فيه، فمعاداة الحق وأهله سنة متقدمة وعادة مطردة ولذلك لما أنزل الله على نبيه ﷺ ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ صدع بأمر الله لاتأخذه فيه لومة لائم فدعا إلى الله الكبير والصغير والحر والعبد والذكر والأنثى والجن والانس، فلما صدع بأمر الله وصرح لقومه بالدعوة وبإداهم بسب آلهتهم وعيب دينهم اشتد أذاهم له ولمن استجاب له وادعوا جهلهم وجنونهم، وهذه سنة الله عز وجل في خلقه، كما قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿مَا يَقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ وقال كذلك: ﴿مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾ الآية فعزى الله سبحانه نبيه بذلك وإن له أسوة بمن تقدمه من الرسل وعزى سبحانه أيضاً أتباعه وهم العلماء العاملين بأمره الداعون إلى شريعته بقوله سبحانه: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ الآية وقوله: ﴿أَلَمْ أَحْصِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا..﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾.

ومن تأمل سياق هذه الآيات وما تضمنته من العبر وكنوز الحكم علم أن الناس بين أمرين: إما أن يقول أحدهم: آمناً، وإما أن يأتي فيستمر على السيئات من مخالفة دين الرسل، فمن قال آمناً ابتلاه ربه واختبره ليتبين الصادق من الكاذب، ومن لم يتبع دين الرسل فلا يحسب أنه يفوت الله ويسبقه، فمن آمن بالرسول واتبع دينهم واهتدى بهديهم عاداه أعداؤهم. عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تبارك وتعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وامتدحني إلى عبدي بشيء أحب إلى من أداء ما افترضته عليه وما زال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله

التي يمشي بها ولئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وماترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته » أخرجه البخاري في صحيحه في باب التواضع من كتاب الرقائق، ومن كان طالباً للرتبة العلية تنقل في المقامات العلوية وفارق كل فرقة غوية . ومن كان من حزب الشيطان يعود شيطاناً وإن كان في صورة الانسان .

(ولاقرأ على من) أي على الذي (يهديه إلى النهج القويم) يعني أنه لم يقرأ على شيخ يرشده إلى الطريق الذي لا عوجاج فيه، وقد تقدم في ترجمته عند ذكر اسمه عدة مشايخه الذين قد اجتمع بهم وأخذ عنهم اجازة ودراية .

تعريف الدليل لغة واصطلاحاً :

(ويدله ويوقفه على العلوم النافعة التي هي الصراط المستقيم) الدليل لغة : هو المرشد وهو الناصب والذاكر وما به الارشاد، واصطلاحاً : ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى مطلوب خبري وفاقاً وقيل إلى العلم به فتخرج الامارة، قال الأصوليون لابد للمستدرك من دليل ونظر وعلم، قال الامام أحمد الدال هو الله، والدليل هو القرآن والمبين هو الرسول ﷺ والمستدل أولو العلم، هذه قواعد الإسلام والنظر هو الفكر لمعرفة مطلوب من تصور أو تصديق، والعلم وهو حكم الذهن الجازم المطابق الموجب فلا طريق إلى معرفة الله وإلى الوصول إلى رضوانه والفوز بقربه ومجاورته في الآخرة إلا بالعلم النافع الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه فهو الدليل عليه وبه يهتدي في ظلمات الجهل والشبه والشكوك ولهذا سمي الله كتابه نوراً لأنه يهتدى به في ظلمات الجهل والوهم قال الله تعالى : ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ ومثل النبي ﷺ حملة العلم الذي جاء به، بالنجوم التي يهتدى بها في الظلمات، ففي المسند للإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ان مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر والبحر »

فإذا انظمست النجوم أوشك أن تضل الهداة وما دام العلم باقياً في الأرض فالناس
 على هدى وبقاء العلم ببقاء حملته العاملين به، فإذا ذهبت حملته أو من يقوم به وقع
 الناس في الضلال، كما في الصحيحين عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي
 ﷺ قال: «إن الله عز وجل لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الناس ولكن
 يقبضه بقبض العلماء فإذا لم يجدوا عالماً اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير
 علم فضلوا وأضلوا» وذكر النبي ﷺ يوماً رفع العلم فقليل له كيف يذهب العلم
 وقد قرأنا القرآن وأقرأنا نساءنا وأبناءنا فقال النبي ﷺ: «هذه التوراة والإنجيل عند
 اليهود والنصارى فماذا تغني عنهم شيئاً» فسئل عبادة بن الصامت رضي الله عنه عن
 هذا الحديث فقال: (لو شئت لأخبرتكم بأول علم يرفع عن الناس الخشوع) وإنما
 قال عبادة هذا لأن العلم قسمان: أحدهما ما كان ثمرته في قلب الإنسان وهو العلم بالله
 وأسمائه وصفاته وأفعاله المقتضية لحشيته ومهابته واجلاله والخضوع له ورجائه ومحبته
 ودعائه والتوكل عليه ونحو ذلك مما هو عبادة مختصة بجلاله فهذا هو العلم النافع كما
 قال ابن مسعود رضي الله عنه إن اقواماً يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن إذا وقع في
 القلب فرسخ فيه نفع، وقال الحسن العلم علمان: علم اللسان فذلك حجة الله على
 بني آدم وهو كما في الحديث: «القرآن حجة لك أو عليك» وعلم القلب وهو
 العلم النافع الذائد لصاحبه عن جميع المهالك وهذا لا يمكن إلا بصلاح تلك المضغة
 التي قد نص عليها النبي ﷺ في قوله: «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت
 صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب» أخرجه البخاري
 ومسلم من رواية الشعبي عن النعمان بن بشير وقد أرشد الله نبيه ﷺ إلى الهدى
 والعلم وأمره أن يسألهما منه عند الاختلاف فيه رغبة إليه سبحانه واعراضاً عن
 المشركين الذين قال الله عنهم: ﴿وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دَعَى
 اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ فروى مسلم وأبو داود
 وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا قام يصلي من الليل
 يقول: «اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض علم الغيب
 والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من

الحق بإذلك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » وذلك أن الله يقول : ﴿ كان الناس أمة واحدة ﴾ أي فاختلّفوا وقد قيل أنا كذلك في حرف عبد الله ﴿ فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم البينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ﴾ والهداية تورث الإلهام من ذي الجلال والإكرام المنان، وهو نفث في الروح من المولى الكريم لذوي الاستسلام، ويعقبه السكينة معنى ينزله الكريم المنان والطمأنينة نتيجة السكينة إذا قوي اليقين يأمن بها العبد إذا زعر غيره من العبيد في مظاهر الانتقام والمجاهدة لاعداء كلمة الاسلام، فالشيخ محمد بن عبد الوهاب قد هدى فاهتدى، وهدى الله به من اهتدى بعد الاسترشاد إلى الرشاد والانحياد عن أهل الفساد، وهو لا يفتر عن الورد ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ﴾ وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، سبحانه لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل ابراهيم إنك حميد مجيد. السلام على النبي ورحمة الله وبركاته. هكذا لا يفتر أبداً لا وقت نوم أو درس لكن لغربة الإسلام أنكر عليه وللحسد والبغضاء عودي ونسب كل فعل قبيح إليه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وحسبنا الله ونعم الوكيل وما أحسن ما قيل في ذلك :

أقول الله ربي والإسلام	ديني والقرآن لي إمام
مقتدياً بأحمد وآله	مخالفاً طوائف الكفر فهل ألام
قد غاظ دين الله كل كافر	ليس له بحبله اعتصام
أصم أعمى ماله معرفة	إلا بما تغذي به الأجسام
قد جهل القرآن من شقائه	فقاته بجهله المرام
يالا ائمي إني أطعت أمر من	عصيانه سبحانه حرام

مستمسكاً بالعروة الوثقى التي
أدعو إلى القرآن من لم
عاديتني والله قد أكرمني
تريد أن تطفي نور خالقي
والحق كالشمس إذا ما أشرقت
وفضله سبحانه إذا أتى
ليس لها يالائمي انفصام
يتبع آياته وكلها أحكام
أفق فداعسي الله لا يضام
ونوره غايته الإتمام *
أنوارها انجلي عنها الظلام
عبداً فلا ترده الأنعام

وفي ذلك أيضاً:

إن الإله على نصري لمقتدر
إذا تجروا على ظلمي فأني
إن المشركين قوم لاعقول لهم
أمرتهم باتباع الذكر فامتثلوا
لايستجيبيون للداعي إذا سمعوا
ولايعون فما نصح بنافعهم
إني لأرجو الإله أن يصيهم
ياصم يابكم ياعمي الكتاب
فاتلوه واتبعوا آياته ودعوا
أتهجرون كتاب الله ويلكم
لقد مرقم من الإسلام فانتبهوا
ماصح إيمان من لم يتبعه ولو
فما أبالي بأعدائي ولو كثروا
بأقوى من هم انتصروا
يلقيهم الجهل في الكفر الذي حذروا
غيظاً فهل آمنوا أم كفروا
ولايرون سبيل الرشد لو نظروا
كأنهم بيننا من جهلهم بقر
بنقمة منه لاتبقي ولاتذر
هدى للمتقين وعلم ليس ينحصر
مذاهب السفهاء إنها ضرر
هل فارس نفسالكم قوم له هجروا
فليس ترك كتاب الله يغتفر
صلوا وصاموا وحجوا البيت واعتمروا

وقد أرسل إليه العالم الفاضل المدقق شيخ جهاذة العلماء الاعلام في عصره،
رباني أهل وقته، شيخ صنعاء اليمن، وزبيدها عمدة دقيقتها وجليلها محمد بن اسماعيل
الأمير أرجوزة يثني فيها على الشيخ محمد بن عبد الوهاب وعلى عقيدته ويشكره على
أمره ونهيه وهي هذه:

قصائد في مدح الشيخ من علماء الأقطار :

وإن كان تسليمي على البعد لايجدي
رباها وحيها بقهقهة الرعد
ألاياصبا نجد متى هجت من نجد
لقد زادني مسراك وجداً على وجد
به يهتدي من ضل عن منهج الرشد
فياحبذا الهادي وياحبذا المهدي
بلا صدر في الحق منهم ولاورد
وماكل قول واجب الطرد والرد
فذلك قول جل ياذاعن الرد
تدور على حسب الأدلة في النقد
يعيد لنا الشرع الشريف بما يدي
ومبتدع منه فوافق ماعندي
مشاهد ضل الناس فيها عن الرشد
يغوث ووداً ليس ذلك من ودي
كما يهتف المضطر بالواحد الفرد
أهلت لغير الله جهراً على عمد
ومستلم الأركان منهن باليد
وكنت أرى هذي الطريقة لي وحدي
ويخفوه من قد كان يهواه عن بعد
لتنقيصه عند التهامي والنجدي
ويرميه أهل النصب بالرفض والجحد
بتحكيم قول الله في الحل والعقد
وهل غيره بالله في الشرع من يهدي
به حبذا يوم انفرادي في لحدي

سلامي على نجد ومن حل في نجد
وقد صدرت من سفح صنعاسقى الحيا
سرت من أسير ينشد الريح إن سرت
يذكرني مسراك نجداً وأهله
قضي واسألني عن عالم حل سوحها
* محمد الهادي لِسُنَّة أحمد
لقد أنكرت كل الطوائف قوله
وماكل قول بالقبول مقابل
سوى ماأتى عن ربنا ورسوله
وأما أقاويل الرجال فإنها
* وقد جاءت الأخبار عنه بأنه
وينشر جهراً ماطوى كل جاهل
وَيَعْمُرُ أركانَ الشريعة هادماً
أعادوا بها معنى سواعاً ومثله
وقد هَتَفُوا عند الشدائد باسمها
وكم عقروا في سوحها من عقيرة
وكم طائفاً حول القبور مقبلاً
لقد سرتني ماجاءني من طريقه
يصب عليه سوط ذم وغيبة
ويعزي إليه كل مالا يقوله
فَيَرْمِيهِ أهل الرفض بالنصب فرية
وليس له ذنب سوى أنه أتى
* ويتبع أقوال النبي محمد
لئن عدّه الجهال ذنباً فحبذا

سلامي على أهل الحديث فإنني
هم بذلوا في حفظ سنة أحمد
وأعني بهم أسلاف سنة أحمد
أولئك أمثال البخاري ومسلم
بحور أحاشيهم عن الجزر إنما
رَوَوْا وارتووا من بحر علم محمد
كفاهم كتاب الله والسنة التي
أنتم أهدي من صحابة أحمد
أولئك أهدي في الطريقة منكم
وشتان ما بين المقلد في الهدى
فمقتدياً كن في الهدى لامقلداً
وأكفر من في الأرض من قال أنه

مسماه كل الكائنات جميعها
وإن عذاب النار عذب لأهلها
وعباد عجل السامري على هدى
تناشدنا عنه نصوص فصوصه
وكننت امرأ من جند ابليس فارتمى
فلو مات قبلي كنت أدركت بعده
يلذون عند العجز بالذوق ليتهم
نقول لهم ما الذوق قالوا مثاله
ففسرهم بالكشف والذوق مشعر
ومن يطلب الانصاف يدلي بحجة
وهيات كل في الديانات تابع
كذلك أصحاب الكتاب تابعا
وهذا اغتراب الدين فاصبر فأنني
إذا مارأوني عظموني وإن اغب

* هنيئاً مريئاً في اغتياي فوائد
يصلي ولي أجر الصلاة وصومه
وكم حاسد قد أنضج الغيظ قلبه
فدونكها تحوي علوماً جليلة
فلا مدحت وصلا لليلي وزينب
إليك طوت عرض الفيافي وطولها
أناخت بنجد فاستراحت ركبها
فاحسن قراها بالقراءة ناظماً
وقد طولت جبراً لضعف نظامها
وصل على المختار والآل انهم
فكل فتى يغتابني فهو لي يهدي
ولي كل شيء من محاسنه يدي
ولكنه غيظ الأسير على القد
منزهة عن وصف خد وعن قد
ولا هي ذمت هجر سعدى ولاهند
فكم جاوزت غوراً ونجداً إلى نجد
وراح خليا عن رحيل وعن شد
عليها جواباً فهي من جملة الوفد
كما ستر الوجه المشوه بالبرد
لحسن ختام النظم واسطة العقد

وقد صفحنا عن جوابها إيجازاً واختصاراً إدراكاً للمأمول وتحصيلاً للمسئول،
فالشيخ محمد بن عبد الوهاب لما قام يدعو الناس إلى إقامة سنة النبي ﷺ ودينه
وهديه ليقتفوا به وبأصحابه من بعده فيقوموا الشريعة التي عليها من سلف من الأمة،
عاداه الناس وآذوه، ونسبوا كل عقيدة باطلة وفعل قبيح إليه، وانقسموا فيه بين مكفر
ومخرج، وأجلبوا بجيوشهم ومدافعهم عليه، وماذنبه إلا أنه يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة
والموعظة الحسنة، فهو الداعي إليه، وهو القائم عليه، ممثلاً قول الله تبارك وتعالى
ومقتدياً برسوله ﷺ وبمن مضى من الصحابة والتابعين في إقامة الدين ﴿ ادع إلى
سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن
ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴾ وقال تعالى: ﴿ ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى
الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين ﴾ ومن أعرض ونأى بجانبه عن ملة نبيه
محمد ﷺ نبي الرحمة الداعي إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة فقد أخطأ
وضل وأضل فألى أين العدول عن ملته أين تطلب النجاة في غير طريقته، أي دعى
مسلم اتباع من لا يشك أنه على الصراط المستقيم وأنه رسول رب العالمين أرسله
بألهدى ودين الحق فيتركه ويتبع الشيطان الرجيم الذي قد أخبر الله عنه ﴿ إنما يدعو
حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ .

رد قول الخصم أن الشيخ أخذ علمه من كتب ابن تيمية :

وأما قولكم : (بل طالع بعضاً من مؤلفات أبي العباس بن تيمية ومؤلفات تلميذه ابن القيم وقلدها من غير اتفاق مع أنهما يحزمان التقليد وأخذ العلم من غير تسديد) .

معناه أن هذا الرجل لم يقرأ على أحد من العلماء يدلّه على أمره ويساعد على قصده بل اكتفى عن ذلك بمطالعة بعض الكتب التي ألفها شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية وتلميذه أبو عبد الله ابن القيم فقلدهما فيما قالاه في كتبهما وهما لا يجوزان التقليد فأخذ العلم من المؤلفات بلا تسديد، فنقول لا يلزم من مطالعة كتب الثقات وامعان النظر فيها وفي دلائل ماتضمنته وفهم معاني ماحكتة عدم أخذ العلم عن أهله وممارسته وتكرار درسه ولا تنافيه، بل أخذ العلم بحثاً وتقريراً عن العلماء الثقات عند الخاص والعام والجهاذة الاعلام هو الحامل عليها، وهو الدال إليها، وفراسته وفهمه فيها هما الحاملان عليها، وفهمه في كل فن هو الحامل على تخصيص أمره في نصحه وإيجاد قصده القائم في ذهنه، وهو المقتضي لأمره ونهيه . ودليل ذلك اعتناؤه بكتب الثقات من أولي العلم، والرجوع إلى الآيات البينات والأحاديث الصحيحة عند اختلاف الفهم، أخذاً من كلام الأئمة النقاد وماصححوه مما اتفقوا عليه أو اختلفوا فيه، لمدعي الاجتهاد، وليس هو يدعو الناس إلى الاتفاق في مسائل الفروع التي قد وقع الاختلاف فيها، وإنما يدعوهم إلى العمل بما هو مطلوب منهم اتفاقاً مما لا تقليد فيه، وترك ما نهوا عنه كذلك والرجوع إلى الكتاب والرسول والاجماع ليس بتقليد لقيام الحجة في ذلك، إذ وجود الباري تعالى وتقدّس وتوحيده وإخلاص العبادة له والايان برسالة محمد ﷺ وبما جاء به لانتقليد فيه فتجب معرفة وجود ذات الله بصفات الكمال شرعاً بالنظر في الوجود والموجود على كل مكلف قادر وهي أول واجب له تعالى وتقدس، وكذلك وحدانيته وألوهيته فيستدل عليهما بمخلوقاته ومصنوعاته . قال تعالى : ﴿ وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ فمعرفة ذلك ليست ضرورية بل نظرية، بخلاف علمه سبحانه وتعالى بجميع مخلوقاته فليس هو بضروري ولا نظري ولا كسبي ولا استدلال بل هو قديم باق ذاتي محيط بكل معلوم كلي أو جزئي على ما هو عليه فلا يتجدد بتجدد المعلومات ولا يتعدد بتعددّها .

تعريف التقليد :

قال الأصوليون : التقليد لغة :وضع الشيء في العنق محيطاً به . واصطلاحاً :أخذ قول الغير من غير حجة .والرجوع إلى الرسول وإلى الاجماع ليس بتقليد لقيام الحجة . ثم قالوا : وهل يصح إيمان المقلد ، على قولين للعلماء ، فعن الأشعري لا يصح ومن قال يصح يوجب عليه الاستدلال بالنظر والرجوع إلى الدلائل الظاهرة والآيات الباهرة ، ثم ان من قام في ذهنه دلائل قصده ومطلوبه فأراد اقامتها على ما ادعاه من كتاب الله وسنة رسوله وكلام الأئمة الاعلام فباحث وناقش ودل واستدل فتوافق هو وغيره في الدليل والاستدلال والعقيدة فيما هو مطلوب لاحمال لا يلزم من ذلك التقليد لذلك الغير بل ولا يؤديه معناه لوجهين :

أحدهما : أن كثيراً ما يوافق مجتهد مجتهداً ، وليس هو مقلداً له فيما قاله وإنما هو موافق له فيه ، فالواقع إنما هو اتفاقهما في الحكم والدليل ، لا تقليد أحدهما الآخر فيه . وهذا مشاهد في كلام الأئمة وتوافقهم في المسائل الاجتهادية ، وقد وافق الإمام الشافعي الإمام زيد بن ثابت رضي الله عنهما مع أن الشافعي ليس مقلداً لزيد .

الثاني : أن تعريف التقليد هو أخذ قول الغير والعمل به من غير حجة للمقلد ، وإنما هو اعتماد على قول مقلده وقصر على منطقته ومفهومه بلا نظر في دليله من ضعفه أو ترجيحه قاله الأصوليون . وقالوا يلزمه أن يقلد في مسائل الفروع الأرجح الفاضل عنده فيجتهد في ذلك على الأصح . وأما توحيد الباري تعالى وتقدس في معاملته وإخلاص عبادته فلا تقليد فيه البتة ، وإنما يقتدي باللاحق بالسابق فيه ، والافتداء ليس بتقليد ، فكما أن شيخ الاسلام تقي الدين قد استدل في وقته بالكتاب والسنة وبكلام صالح سلف الأمة على التوحيد الذي هو وظيفة العبيد ، وعلى الشرك ومعناه الذي هو ضد التوحيد ، وحرمة الله وأوهنه وعلق على وجوده عدم المغفرة فعودي وأوذي ، كذلك هذا الرجل لما قام يأمر أهل وقته بإخلاص التوحيد لله وحده فلا يجعل حقه تعالى لغيره ، أو معه ومع غيره ، ومميز لهم التوحيد من ضده ، وأقام عليه الدلائل والبراهين من الكتاب والسنة ، وكلام صالح سلف الأمة ، من غير تقليد لأحد فيه ، إن كان ولا بد

فهو نقل كلام لإمام مجتهد حجة على من قلده ليعلم ذلك المقلد أنه قد خالف مقلده فيما قاله واعتقده، نسبوه إلى تقليد الشيخ تقي الدين في التوحيد، ولعل كلامه وافق كلام شيخ الإسلام تقي الدين في شيء من ذلك حتى في استدلالاته فليس هو تقليداً له ولا أخذاً منه . والشيخ تقي الدين وتلميذه رحمهما الله تعالى بل وغيرهما إنما يحرمون التقليد في توحيد الله ورسالة النبي ﷺ وما علم كونه من الدين ضرورة كأركان الإسلام، ويدعيان الإجماع على ذلك وعبارتهما: (التقليد السافح في المسائل المستفتى فيها وهي الاجتهادية) وأما العقلية كوجود الباري تعالى وتوحيده والرسالة فلا تقليد فيها، وكذا ما علم كونه من الدين ضرورة كأركان الإسلام اجماعاً . وقال الشيخ تقي الدين في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم: (أما مسائل الفروع التي يسوغ الاجتهاد فيها والتقليد، لاريب ان المجتهد فيها على أجر فان أصاب فله أجران وان أخطأ فله أجر . وكذا المقلد له أجر على حسن قصده وعمله، وإنما انكارهما شديد على من أوجب اتباع طريقة شيخ من مشايخ الدين والصلاح كالشيخ عبد القادر، والشيخ حيوة وأمثالهما . وكذلك من أوجب اتباع إمام معين من أئمة العلم والدين وألزم الناس الاقتصار عليه في كل ماقاله أو أمر به ونهى عنه، وعلى من عادى وولى في هذه المذاهب أو عليها كالأئمة الأربعة لما فيه من الترجيح، قال ولكن طاعة الرسول إنما تمكن مع العلم بما جاء به والقدرة على العمل به، فإذا ضعف العمل والقدرة صار الوقت وقت فترة في ذلك الأمر، وإن كان وقت دعوة ونبوة في غيره) وقال أيضاً في رسالته السنية: (وكذلك التفريق بين الأمة وامتحانها بما لم يأمر الله به ولا رسوله مثل أن يقال للرجل أنت شكيلي أو قرقندي أو نقشبندي، فإن هذه أسماء باطلة ما أنزل الله بها من سلطان وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا في الآثار المعروفة عن سلف الأمة لاشكلى ولا قرقندي ولا نقشبندي، والواجب على المسلم إذا سئل عن ذلك أن يقول لا أنا شكيلي ولا قرقندي ولا نقشبندي بل أنا مسلم متبع لكتاب الله وسنة رسوله . وقد روينا أن معاوية بن أبي سفيان سأل عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما فقال أنت على ملة علي أو على ملة عثمان فقال لست على ملة علي ولا ملة عثمان بل أنا على ملة رسول الله ﷺ . وكذلك كان كثير من السلف يقولون كل هذه الأهواء في النار، ويقول أحدهم مأبالي أي النعمتين أعظم على ان هداي الله

الفهرس

الموضوع	الصفحة
المقدمة.....	٥
ما ورد إلى الشيخ محمد بن عبد الوهاب من الرسائل.....	١٤
يكفر من سب الصحابة وأنكر خلافة أبي بكر وعمر عند بعض الأحناف.....	٢٤
ترجمة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وذكر من أخذ عنه العلم.....	٢٥
تعصب الراوي وكبره.....	٣١
ما ذكره الراوي في شأن رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب.....	٣٦
رسائل الشيخ محمد بن عبد الوهاب ونقد الراوي لها.....	٣٧
رد الشيخ على قول الخصم.....	٣٩
تعريف المرتد.....	٤٢
حكم الاجماع.....	٤٣
حكم التوسل بالأعمال الصالحة وبأسماء الله وصفاته.....	٤٣
تعريف الدليل لغة واصطلاحا.....	٤٥
قصائد في مدح الشيخ من علماء الأقطار.....	٤٩
رد قول الخصم أن الشيخ أخذ علمه من كتب ابن تيمية.....	٥٢
تعريف التقليد.....	٥٣
تعريف الاجماع.....	٦٠
رجوع إسماعيل بن إسحاق الأشعري عن معتقداته.....	٦١
السلف وتعريفهم.....	٦٤
حدوث العالم وأنه لا خالق سوى الله.....	٦٧
المعاداة الجسماني والمجازاة.....	٦٩